

Instituto de Investigaciones Gino Germani

VI Jornadas de Jóvenes Investigadores

10, 11 y 12 de noviembre de 2011

Nombre y apellido: *Ana Laura Azparren, Analía Quintáns, Rocío Melo**, *Santiago Cunial y Rocío Soler***

**Estudiantes de Sociología y **estudiantes de Ciencia Política (FCS/UBA)*

Correo electrónico: *soler.rocio@hotmail.com*

Eje problemático: Eje 5. Política. Ideología. Discurso

Título de la ponencia: *Mujeres, religión y política: organizaciones y activismo político de mujeres evangélicas en la Argentina contemporánea*

¿Qué temáticas suscitan la organización de las mujeres evangélicas en la Argentina contemporánea? ¿Qué estrategias utilizan para intervenir políticamente? La presente ponencia analiza las acciones políticas de las mujeres evangélicas, tanto al interior de sus iglesias y organizaciones confesionales como en la política secular¹, registradas en la última década (2000-2010).² Si bien existen organizaciones evangélicas de mujeres desde principios del siglo XX (como Mujeres Bautistas Argentinas, Federación de Mujeres Metodistas Argentinas y Federación Femenina Evangélica Valdense, fundadas en 1929, 1930 y 1935 respectivamente), muchas de las organizaciones a analizar se crean a partir del año 2000 (como el Ministerio de Mujeres de Fe de la Juventud con una Misión en 2001, las Mujeres de Fe Monoteísta en 2003 y las Mujeres Marplatenses Alfa en 2005).

Las mujeres cristianas se han organizado a lo largo de la historia persiguiendo diferentes objetivos. Las primeras organizaciones evangélicas aglutinaron a mujeres pertenecientes a

¹ Si bien no concebimos a la religión y la política como dos esferas separadas, realizamos esta distinción con fines analíticos. Sobre la relación entre política y religión, adherimos a aquellas teorías como las sostenidas por Casanova (2000) y Vaggione (2005) sobre una mutación de la esfera religiosa: a partir del advenimiento de la modernidad, lejos de existir una privatización de lo religioso, nos enfrentamos a una revitalización legítima de esta esfera, para inscribirse y participar de la arena democrática. Vaggione utiliza conceptos tales como *politización reactiva* y *ONGización de lo religioso*, para “describir precisamente, la manera en que ciertos sectores religiosos influyen en la arena pública en defensa de una agenda particular sin estar necesariamente en tensión ni con la democracia ni con la modernidad” (Vaggione, 2005: 6).

² Esta ponencia se realiza en el marco de los proyectos de investigación PICT 2008-0183 y UBACYT 20020090300101, dirigidos por Daniel Jones, con sede en el Instituto de Investigaciones Gino Germani (UBA).

una misma iglesia, con fines principalmente confesionales³. A partir del año 2000, surgen organizaciones interdenominacionales (que congregan a mujeres de distintas denominaciones o iglesias evangélicas) e interreligiosas (que congregan a mujeres de diferentes religiones) que, además de organizarse con fines confesionales, comienzan a participar e intervenir en debates públicos –principalmente en materia de sexualidad y reproducción-, defendiendo los posicionamientos de sus iglesias, federaciones o religiones. En este sentido, las organizaciones evangélicas de mujeres se han constituido en un actor relevante en el espacio político actual, principalmente en los debates sobre derechos sexuales y reproductivos. El presente trabajo constituye una primera aproximación al análisis de las intervenciones de las organizaciones evangélicas de mujeres, y se enmarca en una investigación colectiva en curso, que explora las posiciones, prácticas y estrategias de instituciones evangélicas sobre moral sexual en Argentina desde 1994 hasta 2010. Comenzamos la ponencia describiendo el campo evangélico en la Argentina y la estrategia metodológica utilizada. A continuación, presentamos una breve cronología de las intervenciones de las organizaciones evangélicas de mujeres registradas en la prensa evangélica y las páginas web relevadas para el período entre 2000 y 2010. Por último, analizamos las modalidades de intervención de dichas organizaciones y las temáticas por ellas abordadas. Finalmente, presentamos algunas conclusiones que darán paso a futuras indagaciones.

Composición del campo evangélico

El campo evangélico presenta una amplia diversidad ideológica en su interior. Siguiendo la tipología de Wynarczyk (2006), podemos diferenciar dos grandes polos: el polo histórico liberacionista y el polo conservador bíblico. El primero aglutina a las instituciones evangélicas que tienen sus antecedentes en el primer movimiento evangélico en llegar a la Argentina, entre 1825 y 1850. Las iglesias de este polo se encuentran aglutinadas en la Federación Argentina de Iglesias Evangélicas (FAIE). El polo conservador bíblico agrupa aquellas iglesias pertenecientes al segundo movimiento evangélico en llegar al país, a partir

³ En la página web de la IEMA, por ejemplo, se afirma que las mujeres se organizaron en un primer momento en la FEMMA para la “*promoción de los intereses espirituales, morales e intelectuales de la mujer*” (Página web IEMA).

de 1880, reunidas a partir de 1982 en la Federación Alianza Cristiana de Iglesias Evangélicas de la República Argentina (ACIERA).

Si bien la relación entre ambos polos no supone una ruptura total entre sus instituciones⁴, presentan marcadas tendencias ideológicas que los distancian en el espectro político. El polo liberacionista se encuentra relacionado con el movimiento en defensa de los derechos humanos, cercano al “evangelio social” (Bianchi, 2004: 244), mientras que el polo conservador, en cambio, ha sido históricamente afín a los posicionamientos de la derecha religiosa estadounidense (Bianchi, 2004: 245). Dichos distanciamientos reflejan importantes diferencias en los posicionamientos públicos de cada uno de los polos, sobre todo en materia de sexualidad. Las iglesias y federaciones de cada uno de ellos han adoptado posturas distintas –y muchas veces contrarias- ante los debates públicos sobre matrimonio igualitario, educación sexual y aborto (Ver Jones et al, 2010a y 2010b), que marcarán diferencias en las formas de intervención y los temas de interés de las organizaciones de mujeres de ambos polos.

Metodología

Este trabajo está basado en un estudio exploratorio acerca de las intervenciones públicas de las organizaciones de mujeres evangélicas. Con el objetivo de captar las distintas modalidades de intervención, desarrollamos una estrategia metodológica cualitativa, dentro de la cual realizamos un relevamiento y sistematización de fuentes secundarias.

Para cubrir el amplio espectro ideológico del mundo evangélico en el país, seleccionamos y revisamos las revistas denominacionales *El Estandarte Evangélico* (IEMA), *Vida Abundante* (IERP) y *El Expositor Bautista* (CEBA) y las interdenominacionales de mayor permanencia en el tiempo (*El Puente* y *Prensa Ecuménica*). Exploramos las publicaciones disponibles en soporte papel y en digital desde enero de 2000 a diciembre de 2010 inclusive, seleccionando las notas que mencionaran actividades organizadas por -o dirigidas a- mujeres.

⁴ Las Federaciones ACIERA, FAIE y FECEP (Federación Confraternidad Evangélica Pentecostal) conforman en el año 2000 el Consejo Nacional Cristiano Evangélico (CNCE), aunque se registran importantes diferencias entre dichas instituciones ante los debates por las leyes de Unión Civil y Educación Sexual de la CABA (Ver Jones et al, 2010a).

Una vez seleccionadas las notas, revisamos las páginas web de las organizaciones evangélicas de mujeres que aparecían en la prensa cristiana relevada: la Federación de Mujeres Metodistas Argentinas –FEMMA-, la Liga Misional de Damas Luteranas, la Federación Femenina Evangélica Valdense -FFEV-, y Mujeres Bautistas Argentinas, como organizaciones denominacionales; el Foro de Género del CLAI, ACIERA Mujer, Mujeres Marplatenses Alfa, Ministerio de Mujeres de Fe de la Juventud con una Misión (JUCUM), y la Liga Argentina de Mujeres Evangélicas, como organizaciones interdenominacionales; y Mujeres de Fe Monoteísta, la única organización interreligiosa de mujeres con participación evangélica nombrada en la prensa cristiana.

Las organizaciones denominacionales e interdenominacionales han sido clasificadas según el polo (liberacionista-histórico o conservador-bíblico) al que pertenecen las iglesias o federaciones de las que dependen. La organización interreligiosa Mujeres de Fe Monoteísta ha sido ubicada en el polo conservador, en función de la agenda que persigue (la “defensa de la vida”, entre otras temáticas).

Cuadro 1: Clasificación de las organizaciones de mujeres del Polo liberacionista

Organizaciones de mujeres	Iglesia	Federación	Fuentes de información
1) Denominacionales			
FEMMA	IEMA	FAIE	El Estandarte Evangélico/ Página web de la IEMA
Federación Femenina Evangélica Valdense (FFEV)	IEVRP	FAIE	Página Valdense/ Página web
2) Interdenominacionales			
Pastoral de la Mujer Foro de Género del CLAI	---	CLAI	Página web

Cuadro 2: Clasificación de las organizaciones de mujeres del Polo conservador

Organizaciones de mujeres	Iglesias	Federación	Fuentes de información
1) Denominacionales			
Liga Misiona de Damas Luteranas	IELA	---	Página web
Mujeres Bautistas Argentinas	CEBA	ACIERA	El Expositor Bautista
2) Interdenominacionales			
ACIERA Mujer	---	ACIERA	Página web
Mujeres Marplatenses Alfa	---	---	Página web
Ministerio de Mujeres de fe, de la Juventud con una Misión (JUCUM)	---	---	Página web
Liga Argentina de Mujeres Evangélicas	---	---	Página web
3) Interreligiosas			
Mujeres de Fe Monoteísta	---	---	Página web

A continuación, analizaremos el activismo político de las organizaciones de mujeres de ambos polos, partiendo de la descripción de sus intervenciones públicas realizadas a lo largo del período analizado (2000-2010).

Intervenciones en “defensa de la vida y la familia”: Activismo de mujeres del Polo Conservador

Las organizaciones de mujeres del polo conservador realizan sus principales intervenciones en función de una agenda “en defensa de la vida y la familia”, según sus propios términos. Se trata de intervenciones dirigidas principalmente a frenar cualquier tipo de avance legal en materia de *derechos sexuales y (no) reproductivos*⁵ (Brown, 2008: 280): intervienen ante

⁵ Josefina Brown propone llamarlos *derechos sexuales y (no) reproductivos* para incorporar el sentido del derecho al aborto (Brown, 2008: 280), que supone la decisión de no reproducirse.

los intentos de despenalización del aborto, las leyes de educación sexual, la aprobación del matrimonio igualitario y la ratificación parlamentaria de la CEDAW⁶.

A lo largo del período analizado (2000-2010), las formas de intervención de estas organizaciones evangélicas de mujeres se han ido modificando. A medida que los movimientos de mujeres y de la diversidad sexual se fortalecen y adquieren mayor importancia en la arena pública, logrando algunos avances en materia de derechos sexuales y reproductivos⁷, aumentan las intervenciones de las organizaciones de este polo, que comienzan a adquirir mayor visibilidad en el espacio público.

En este sentido, a partir del año 2004 estas organizaciones de mujeres realizan encuentros y reuniones donde se busca la participación de personas ajenas al ámbito evangélico, pero que gozan de una amplia influencia en otros ámbitos. Por ejemplo, en las celebraciones por el Día Internacional de la Mujer organizadas por ACIERA Mujer, que a partir del 2005 se realizarán todos los años en la Legislatura Porteña, se invita a participar a reconocidas mujeres de la esfera política, como por ejemplo las diputadas de Propuesta Republicana Gabriela Michetti, Lidia Elsa Satragno y Victoria Morales Gorleri, que comparten un perfil ideológico⁸.

También a partir del 2005, sus principales intervenciones se registran allí donde los movimientos feministas, de mujeres⁹ y de la diversidad sexual buscan organizarse para demandar por una ampliación de sus derechos: los Encuentros Nacionales de Mujeres (ENM)¹⁰. Siguiendo los pasos de las mujeres católicas, que inician su participación en el ENM desarrollado en Salta en el año 2002, “*coordinadas y dispuestas a imponer las directivas del Vaticano en los talleres*” (Tarducci, 2005: 398), las evangélicas participan por primera vez del ENM en el año 2005, realizado en Mar del Plata. En su intervención las

⁶ Convención sobre la Eliminación de Todas las Formas de Discriminación Contra la Mujer, CEDAW por sus siglas en inglés.

⁷ Como las Leyes de Unión Civil (CABA) y de Salud Sexual y Procreación Responsable (Nación) en 2002, la Ley Nacional de Educación Sexual Integral en 2006 y la presentación de proyectos de ley de despenalización del aborto en 2002, 2008 y 2010.

⁸ Propuesta Republicana es una fuerza política de derecha (Gallo, 2008) surgida de una alianza electoral entre los partidos políticos Compromiso para el Cambio, liderado por Mauricio Macri, Recrear para el Crecimiento, encabezado por Ricardo López Murphy y el Partido Federal, cuyo principal referente fue Francisco Manrique.

⁹ En cuanto a la distinción entre feministas y movimientos de mujeres, ver Bellotti, Magui (2002): “¿Existe el movimiento feminista?”, en Brujas Año XXI, N° 29, Bs. As.

¹⁰ Los Encuentros Nacionales de Mujeres son instancias de debate que reúnen anualmente a un número creciente de mujeres de las más diversas latitudes del país y algunas extranjeras llevadas por los más diversos intereses y provenientes de los más heterogéneos sectores sociales que forman un contra público al decir de Fraser (1992), espacios en los cuales se discuten temas y problemas de mujeres. (Brown, 2008: 284)

evangélicas se oponen a la educación sexual en las escuelas, los métodos anticonceptivos, el aborto y el “matrimonio homosexual”. En una nota titulada “*Firmeza de mujeres evangélicas en encuentro nacional*”, la prensa evangélica resalta que “*en el documento final del encuentro se dio lugar para expresar las distintas posturas, entre ellas las sostenidas por las mujeres de extracción evangélica*” (*El Puente*, 2005/11, pág. 12). Esta participación será recordada por la prensa evangélica como un hito en la intervención pública de las mujeres evangélicas, conmemorándola dos años más tarde en una nota titulada “*Mujeres con convicción*” (*Pulso Cristiano*, 18 de octubre de 2007, N° 97).

A modo de hipótesis, podemos conjeturar que es a partir de su intervención en el Encuentro Nacional de Mujeres del año 2005 que las evangélicas comienzan a participar en terrenos históricamente pertenecientes al movimiento de mujeres (como los ENM y la Celebración del Día Internacional de la Mujer) para defender sus posturas anti-derechos sexuales y (no) reproductivos, y lo hacen ya no sólo desde su identidad de evangélicas o cristianas, sino –y principalmente- desde su lugar de mujeres. De esta forma, harían un uso estratégico de su condición de mujeres: su participación como tales les brinda un capital político mayor que el de cristianas a la hora de debatir con sus principales enemigos en estas temáticas, el movimiento de mujeres (especialmente los grupos feministas) y el de la diversidad sexual.

En efecto, en los años posteriores al ENM de 2005, las organizaciones de mujeres evangélicas del polo conservador salen al cruce ante cualquier intento de avance en materia de derechos sexuales y (no) reproductivos, principalmente cuando se trata de despenalización del aborto. En mayo de 2006, las organizaciones evangélicas Mujeres en acción y Mujeres Cristianas Marplatenses Alfa realizan una “Marcha por nuestros valores” en el Obelisco, y entregan en el Congreso de la Nación un petitorio con más de 20 mil firmas en rechazo a proyectos de ley de despenalización del aborto (*El Puente*, 2006/05, pág. 53; *Pulso Cristiano*, 4 de mayo de 2006, N° 62). En julio del mismo año, la Mesa Argentina de Organizaciones de Mujeres (integrada por Acción Católica Argentina, Liga Argentina de Mujeres Evangélicas y Mujeres Bautistas Argentinas) rechaza el anteproyecto de reforma del código penal, que incluía la despenalización del aborto (*Pulso Cristiano*, 20 de julio de 2006, N° 67) y en diciembre, ACIERA Mujer rechaza la ratificación parlamentaria del Protocolo Facultativo de la CEDAW, afirmando que se trata de “*un avance a favor de prácticas abortivas*” (*El Puente*, 2006/12, pág. 41).

A partir del año 2008 se observa un cambio de estrategia en las formas de intervención de las organizaciones de mujeres de este polo. Desde entonces, pareciera que el activismo de estas mujeres se dirige a crear espacios propios, en los que no deban confrontar directamente con posturas tan antagónicas a las suyas. En este sentido, en abril de 2008 se realiza un Te de Damas con el conocido pastor evangélico Luis Palau, bajo el lema “*Mujeres liderando cambios*”, en el que participan más de 1200 mujeres, entre ellas diputadas, empresarias y profesionales (*El Puente*, 2008/04, pág. 23).

En agosto de ese mismo año, dos semanas antes de realizarse el XXIII ENM en Neuquén, las mujeres evangélicas inician una campaña antiabortista, que incluye afiches, una marcha y un Congreso de “*Mujeres en defensa de la vida y la familia*” (*El Puente*, 2008/08, pág. 11; *Pulso Cristiano*, 17 de Julio de 2008, N° 115). De esta forma, mientras que en el ENM de 2005 intentaron expresar sus posturas en los talleres del encuentro, debatiendo con los posicionamientos contrarios a los suyos y bregando porque sus posturas quedaran plasmadas en el documento final, en el año 2008 en Neuquén organizan su propio congreso y su propia marcha, dos semanas antes de realizarse el ENM. Esta estrategia se asemeja a la desarrollada por las mujeres católicas en el ENM de Mendoza del año 2004, cuando la ciudad amaneció empapelada con afiches cuyas consignas eran “Elige la vida” o “Mendoza por la vida” y “*la iglesia se había organizado, incluso llevando el tema a las escuelas religiosas para repudiar el evento*” (Tarducci, 2005: 400)

Si bien las organizaciones de mujeres evangélicas retoman las formas de intervención del movimiento de mujeres (realizan talleres, pegatina de afiches, congresos y marchas), lo hacen invirtiendo su objetivo: se trata de un intento de frenar los avances legales en materia de derechos sexuales y (no) reproductivos.

La prensa cristiana relevada no registra otra intervención de las evangélicas en los ENM después de la de 2008 en Neuquén. En el año 2009, la Mesa Argentina de Mujeres realiza un Té Cultural por el Día Internacional de la Mujer, que reúne a más de 150 mujeres (judías, católicas y evangélicas), y la organización Mujeres Alfa Internacional organiza el XVIII Encuentro de mujeres Cristianas “Levántate y Resplandece”, en el que la Doctora Ana María Parini dicta un taller sobre “género y perspectiva de género”, en el que afirma: “*No aceptamos la ambigüedad del término ‘género’ para referirse a lo atinente a la mujer. Su constitución física, psíquica y sexual la colocan sin rodeos en una de las antípodas del*

género humano. Se nace varón o se nace mujer. Todo lo demás son desviaciones de lo natural". (pág. Web Mujeres Alfa Internacional).

En el año 2010 se realiza el Primer Encuentro de Damas Pentecostales en el templo "Jesús Para las Naciones", y un Té de Damas sobre Violencia familiar denominado "Mujer rompe el silencio" (pág. Web FECEP). En octubre del mismo año, la diputada Cynthia Hotton y la senadora Liliana Negre de Alonso se reúnen en Córdoba con instituciones "pro-vida" para combinar tareas y crear una Red Nacional de Defensa de la Vida, conformada por más de 100 instituciones. En palabras de la diputada evangélica Hotton: "*Nos necesitamos unos a otros para seguir la agenda de estos temas que nos unen. La aprobación del matrimonio homosexual fue resultado de la intervención política del oficialismo, apuntando a dividir los bloques; hoy se vienen con el aborto, seamos inteligentes para argumentar nuestras posiciones. Empecemos a penetrar en partidos políticos, medios de comunicación y asociaciones para que otros también puedan sumarse y defender al niño por nacer*" (*El Puente*, 2010/10, pág. 10). Con dicha frase, Hotton resume la mayor preocupación en la agenda de las organizaciones de mujeres evangélicas: la "defensa de la vida y la familia". La agenda de estas organizaciones se construye en función de las relaciones que establecen con otros actores políticos del campo, en un juego de definición de aliados y adversarios, que analizaremos a continuación.

Relaciones con otros actores políticos: construcción de aliados y adversarios

En una nota publicada en el periódico *El Puente* en febrero de 2004, la dirigente evangélica (y, más adelante, diputada nacional) Cynthia Hotton invita a las mujeres evangélicas a "*llenar el cupo femenino del parlamento. Generalmente no entran las mujeres más sensibles y con valores, sino las feministas liberales, y ocupan todos los espacios que deberían ser mejor repartidos*". De esta forma, se va construyendo un claro adversario en el tema, las "feministas liberales", en función del cual las "mujeres sensibles y con valores" deben organizarse, para disputarles los espacios políticos. Esta invitación realizada en 2004 por Hotton, pareciera encontrar eco en las mujeres evangélicas, que a partir de entonces intervienen en el espacio público participando de los ENM, y realizando Celebraciones por el Día de la Mujer en la Legislatura Porteña, congresos de mujeres evangélicas, Té de

Damas con participación de políticas, marchas “en defensa de la vida y la familia”, pegatinas de afiches y recolecciones de firmas, entre otras formas de intervención.

Las intervenciones de estas organizaciones parecieran efectuarse en un doble movimiento: hacia afuera, como un intento de frenar los avances legales en materia de derechos sexuales y (no) reproductivos; y hacia adentro, realizando congresos y reuniones para incentivar la participación cívico-política evangélica y concientizar a las mujeres sobre la necesidad de intervenir públicamente en estas temáticas.

En su intervención hacia afuera, su agenda parece marcada por la del movimiento de mujeres y de la diversidad sexual, que es construido como su adversario. Las intervenciones de las organizaciones de mujeres evangélicas pueden ser consideradas como parte de lo que Vaggione denomina la *politización reactiva* de lo religioso. Este activismo religioso es *reactivo* porque surge como respuesta a la crisis de la familia, de la cual se culpa a los mencionados movimientos sociales; y *político* porque tiene como objetivo influenciar las regulaciones jurídicas sobre género y sexualidad (Vaggione, 2005: 7).

En sus intervenciones hacia adentro de sus congregaciones, las evangélicas buscan concientizar a las mujeres sobre la importancia de su participación política, resaltando las cualidades de sensibilidad y fragilidad de las mujeres. En este sentido, las “Mujeres de Fe” se preguntan “*¿Por qué mujeres en un momento como este? ¿Y por qué no? Porque Dios históricamente usó mujeres para el cambio de las naciones (Esther, Débora, María, etc.). Porque su presencia frágil no provoca amenaza. Porque su sensibilidad natural le permite identificarse con la necesidad. Porque hay promesa de autoridad espiritual sobre la mujer en contra del enemigo*” (página Web, JUCUM Buenos Aires).

En las intervenciones de estas organizaciones también se registran algunos aliados. Ante las demandas de ampliación de derechos sexuales y (no) reproductivos por parte de los movimientos de mujeres y de la diversidad sexual, las organizaciones de mujeres evangélicas han articulado con otros movimientos religiosos para intervenir en el espacio público, principalmente con organizaciones católicas. Son ejemplo de esta articulación la realización de actividades conjuntas entre mujeres judías, católicas y evangélicas, y la conformación de organizaciones interreligiosas como Mujeres de Fe Monoteísta y la Red Nacional en Defensa de la Vida creada en 2010. De esta forma, las organizaciones evangélicas de mujeres han priorizado su lucha en “defensa de la vida y la familia”, por

sobre otras temáticas que pudieran generar diferencias entre evangélicos y católicos (como la libertad e igualdad religiosa, que supone suprimir los privilegios legales y financieros de la Iglesia Católica en Argentina). Como explica Vaggione: *“Feministas y minorías sexuales son contruidos como los principales enemigos de la familia, cuyo accionar justifica que sectores religiosos se movilizan públicamente y construyan alianzas que años atrás hubieran sido impensables. Tradiciones religiosas que se caracterizan por fuertes enfrentamientos se han unificado a partir de una reacción compartida a las demandas feministas”* (Vaggione, 2005: 7).

Intervenciones contra la Trata e incipiente apoyo a los derechos sexuales y (no) reproductivos: Activismo de mujeres del Polo Liberacionista

Las organizaciones de mujeres del polo liberacionista intervienen principalmente alrededor de ejes temáticos como la cuestión de género, salud reproductiva, aborto, y la trata de mujeres. También puede verse una importancia particular destinada a posicionar a la mujer como líder religiosa-política. Se promueven actividades de capacitación con ese fin, planteando la necesidad de darle a la mujer un espacio de libertad e igualdad, propiciando su participación, y cuestionando la naturalización de los roles tradicionales adjudicados a mujeres y varones.

Las formas de intervención de estas organizaciones se han ido modificando a lo largo del periodo analizado. Al igual que en las organizaciones del polo conservador, en las del polo liberacionista se observa una tendencia progresiva a dirigir sus actividades hacia afuera de sus comunidades religiosas. De esta forma, se posicionan públicamente ante la emergencia en la sociedad de debates como los relativos a la salud sexual y reproductiva y a la educación sexual en las escuelas.

En este sentido, el 2000 representa un año de quiebre, a partir del cual las organizaciones de mujeres evangélicas liberacionistas adoptan una actitud más activa frente a las agendas políticas del momento, comenzando a cobrar mayor visibilidad en sus intervenciones públicas. En dicho año la IERP, IELU, IDC, IEVRP y una docena de organizaciones ecuménicas apoyan explícitamente la promulgación por parte de la Legislatura porteña de la Ley n° 418 de Salud Reproductiva y Procreación Responsable para el ámbito de la Ciudad Autónoma de Buenos Aires.

En julio de 2005, las mujeres evangélicas, a través de Margarita Lais Tourn, del Foro de Mujeres del CLAI, envían una carta de apoyo a Romina Tejerina, condenada a prisión por "homicidio agravado por el vínculo" en contra de su beba recién nacida, engendrada como resultado de una violación. En noviembre de ese mismo año, mujeres metodistas organizan el primer Encuentro Nacional de la Pastoral de la Mujer, en donde se discute sobre la trata de personas, salud reproductiva, aborto y liderazgo, entre otros temas.

En julio de 2008, el foro de Género del CLAI participa de una radio abierta y una marcha alrededor del Congreso, reclamando la aparición con vida de Fernanda Aguirre, joven desaparecida en 2004 en Entre Ríos como víctima de las redes de trata para la prostitución. En este sentido, en agosto de ese mismo año, el CLAI emite un comunicado exigiendo la reforma de la ley n° 26.364 de Prevención y Sanción de la Trata de Personas y Asistencia a sus Víctimas, sancionada por el Congreso y promulgada por la Presidenta de la Nación el 9 de Abril de 2008. Ese año el mismo foro de Género del CLAI organiza en Chaco, junto al CAREF (Servicio Ecuménico de Apoyo y Orientación a Migrantes y Refugiados), el tercer encuentro contra la Trata y el Tráfico de personas, al cual se lo denominó: "Trata y Tráfico de Personas: El compromiso de las iglesias ante la vulneración de Derechos". Al año siguiente, esta vez en la República del Uruguay, el mismo foro regional repite su encuentro, dando a conocer sus posicionamientos abiertos a repensar la cuestión del aborto, y a favor de la promoción de la salud reproductiva:

“Hemos coincidido que la salud sexual y la salud reproductiva son un estado general de bienestar físico, mental y social y no una mera ausencia de enfermedades o dolencias, en todos los aspectos relacionados de la vida. Hemos reconocido el derecho implícito de las mujeres en sus diversas etapas de la vida, al igual que los varones a la planificación de la familia de su elección, así como a obtener información sobre salud sexual y salud reproductiva y acceso a métodos para la regulación de la fecundidad que no estén legalmente prohibidos en la legislación de cada país de los cuales procedemos. [...] Cada número representa para nosotras y nosotros una vida de hermanas amadas por Dios y creadas a su imagen. Esas muertes, que se hubieran podido evitar, son un grito que pide justicia y solidaridad. Levantamos nuestras voces y comprometemos nuestras acciones para trabajar para que el estigma que afecta a las mujeres que se someten a un aborto

ilegal sea eliminado y así puedan acceder rápidamente a los servicios de salud”.

(Página web del CLAI, 21/9/2009)

Los argumentos esbozados coinciden en que el aborto no puede ser tomado como una cuestión aislada, constituyendo un problema que tiene raíces profundas. Frente a esta problemática, la correcta educación sexual es una herramienta central, en tanto por su ausencia se crean las condiciones para el surgimiento de embarazos no deseados. Asimismo, se deja entrever un pedido concreto de intervención al Estado, a través de políticas que posibiliten abordar las causas que exponen a las mujeres a situaciones peligrosas para sus vidas, como los abortos clandestinos.

También en el 2009, dicho foro del CLAI adhiere a una campaña que buscan crear un registro nacional y público de violadores, y a una campaña on-line contra la trata de personas. En noviembre, en el marco del Día Internacional de Lucha contra todas las formas de Violencia sobre la Mujer, adhiere y convoca a una marcha en el Obelisco en contra de la trata de personas y la desigualdad de género, junto a estudiantes universitarios, partidos políticos de izquierda y organizaciones feministas y de derechos humanos. Este tipo de estrategia resulta novedosa, en tanto demuestra un interés concreto por parte de estas organizaciones de acercarse y trabajar conjuntamente con actores que exceden los límites de la comunidad confesional.

Podemos interpretar el predominio de la temática de la trata de personas en las intervenciones de estos grupos en detrimento de otras, como una forma de mantener unidos a las diferentes denominaciones e iglesias de este polo y, posiblemente, tender lazos hacia algunos sectores del polo conservador bíblico. En este sentido, la cuestión de la trata funciona como un asunto menos controversial que por ejemplo el del aborto, lo que dota de mayor legitimidad y sustento al reclamo, y evita generar discordias entre las organizaciones.

En septiembre de 2010, el Foro de Género del CLAI, junto al Departamento de Desarrollo y Emergencia de la FAIE y el Consejo Unido de Educación Cristiana (CUEC) realizan una jornada de capacitación sobre la propuesta de educación sexual integral en las escuelas, comprendiendo que *“comprometernos con una educación que ayude a construir una mirada crítica hacia los mensajes y estereotipos que los medios de comunicación instalan; a conocer y defender los derechos que nos asisten es comprometernos con la vida en*

abundancia que Jesús nos ofrece” (Página web CLAI 9/2010). Al mismo tiempo, podemos ver cómo se busca interpelar a la sociedad, aliándose y buscando el apoyo de otros grupos o movimientos que doten de una mayor legitimidad al reclamo. En noviembre de 2010, a través de la publicación digital *Prensa Ecuánica*, se vuelve a convocar a participar de la marcha en conmemoración del Día Internacional de Lucha contra todas las formas de Violencia sobre la Mujer, la cual es promovida por organizaciones de mujeres no religiosas. Finalmente en el 2011, la FEMMA inicia una campaña, orientada a convocar a las distintas comunidades de mujeres de las iglesias metodistas del país a que propongan proyectos para ser subsidiados económicamente, con el fin de ser llevados a cabo. En esta ocasión, se priorizaron “*proyectos relacionados a liderazgo, capacitación, y empoderamiento*” (Página web IEMA), término este último que denota la influencia de cierta jerga propia del feminismo.

Reflexiones finales

A lo largo del período analizado, las organizaciones evangélicas de mujeres de ambos polos se pronuncian públicamente sobre diversas temáticas, con diferentes estrategias de intervención y en alianza con distintos actores políticos. Con respecto a las temáticas sobre las que se pronuncian, las organizaciones de mujeres del polo conservador intervienen principalmente “en defensa de la vida y la familia”, oponiéndose a la despenalización del aborto, las leyes de educación sexual, la aprobación del matrimonio igualitario y la ratificación parlamentaria del protocolo facultativo de la CEDAW. Las organizaciones de mujeres del polo liberacionista, en cambio, se pronuncian por temáticas como la trata de personas y la violencia de género, y se posicionan a favor de algunas leyes que representan un avance en materia de derechos sexuales y reproductivos (apoyan, por ejemplo, la ley de Salud Reproductiva y Procreación Responsable de la CABA en el año 2000 y la Ley de Educación Sexual Integral en el 2006).

Por otro lado, observamos que las intervenciones públicas de las organizaciones de ambos polos se intensifican a partir del año 2005, y lo hacen principalmente hacia afuera de sus organizaciones e iglesias, buscando visibilizar sus posicionamientos, en alianza con otros actores políticos. Sin embargo, las organizaciones de ambos polos articulan con actores muy distintos. Mientras que las del polo conservador se alían en algunas circunstancias a

grupos “pro-vida”, sobre todo pertenecientes o cercanos a la Iglesia Católica Romana, las mujeres del polo liberacionista intervienen junto a organizaciones de derechos humanos, estudiantiles y feministas y eventualmente partidos políticos de izquierda.

Para las organizaciones de mujeres del polo conservador, el movimiento de mujeres y, sobre todo, los grupos feministas, constituyen un claro adversario en sus intervenciones, por el que se justifica aliarse con mujeres de otras religiones, en defensa de una agenda en contra del avance en materia de derechos sexuales y reproductivos.

De esta forma, podemos conjeturar que los debates en materia de derechos sexuales y (no) reproductivos constituyen un punto de quiebre entre las organizaciones de mujeres de ambos polos del campo evangélico, que las lleva a distanciarse entre sí y a buscar alianzas con otros actores políticos en sus intervenciones públicas.

Glosario

ACIERA: Alianza Cristiana de Iglesias Evangélicas de la República Argentina

CABA: Ciudad Autónoma de Buenos Aires

CEBA: Convención Evangélica Bautista Argentina

CEDAW: Comité para la Eliminación de la Discriminación contra la Mujer

CLAI: Consejo Latinoamericano de Iglesias

CUEC: Consejo Unido de Educación Cristiana

FAIE: Federación Argentina de Iglesias Evangélicas

FECEP: Federación Confraternidad Evangélica Pentecostal

FEMMA: Federación de Mujeres Metodistas Argentinas

IDC: Iglesia de Cristo

IELA: Iglesia Evangélica Luterana Argentina

IELU: Iglesia Evangélica Luterana Unida

IEMA: Iglesia Evangélica Metodista Argentina

IERP: Iglesia Evangélica del Río de la Plata

IEVRP: Iglesia Evangélica Valdense del Río de la Plata

JUCUM: Juventud con una Misión

Referencias bibliográficas

Bianchi, Susana (2004). *Historia de las religiones en la Argentina: las minorías religiosas*. Buenos Aires: Sudamericana.

Brown, Josefina (2008). “El aborto como bisagra entre los derechos reproductivos y los sexuales”. En Pecheny, Mario, Figari, Carlos y Jones, Daniel (comps.), *Todo sexo es político: estudios sobre sexualidades en Argentina* (pp. 277-301). Buenos Aires: Del Zorzal.

Casanova, José (2000). *Religiones públicas en el mundo moderno*. Madrid: PPC.

Gallo, Adriana (2008), "Posicionamiento de la derecha y comportamiento electoral en la ciudad de Buenos Aires. Análisis de los comicios porteños de 2007." En Documentos y aportes en administración pública y gestión estatal n.10 Santa Fe ene./jun.

Jones, Daniel, Azparren, Ana Laura y Polischuk, Luciana (2010a) “Evangélicos, sexualidad y política: las instituciones evangélicas en los debates públicos sobre Unión Civil y Educación Sexual en la Ciudad Autónoma de Buenos Aires (2003-2004)”. En Vaggione, Juan Marco (comp.), *El activismo religioso conservador en Latinoamérica*. Córdoba: Ferreyra Editor.

Jones, Daniel; Azparren, Ana Laura; Polischuk, Luciana; Bacman, Daiana y Soler Bustos, Rocío (2010b) “Evangélicos y aborto: debates e intervenciones en la Argentina contemporánea (1994-2010)”. En VI Jornadas Internacionales Ciencias Sociales y Religión: Religión, Sexualidades y Poder, CEIL-CONICET, Buenos Aires, 18 y 19 de noviembre de 2010.

Tarducci, Mónica (2005) “La iglesia católica y los encuentros nacionales de mujeres”, en *Estudios feministas*, vol 13, núm. 2, Florianópolis. Pp.397-402.

Vaggione, Juan Marco (2005). “Los Roles Políticos de la Religión. Género y Sexualidad más allá del secularismo”. En Marta Vasallo (comp.), *En Nombre de la Vida*. Córdoba: CDD. 20

Wynarczyk, H. (2006). “Partidos políticos evangélicos conservadores bíblicos en la Argentina. Formación y ocaso 1991-2001”. En *Civitas*, Porto Alegre, V. 6, N° 2, pp. 11-41.

Notas periodísticas citadas

El Puente (2004/02) pág. 6, “Ciudadanas del Cielo y ciudadanas argentinas”.

El Puente (2005/11), pág. 12, “Firmeza de mujeres evangélicas en encuentro nacional”.

El Puente (2006/05) pág. 53, “Cristianas en el Obelisco”.

El Puente (2006/12) pág. 41, “Reacciones ante la aprobación del CEDAW”.

El Puente (2008/04) pág. 23, “Té de Damas con el Pastor Palau”.

El Puente (2008/08) pág. 11, “Mujeres inician una campaña antiabortista”.

El Puente (2010/10) pág. 10, “Red nacional de defensa de la vida”.

Pulso Cristiano, 4 de mayo de 2006, N° 62, “Mujeres evangélicas entregaron en el Congreso firmas contra despenalización del aborto”

Pulso Cristiano, 20 de julio de 2006, N° 67, “Rechazo femenino al anteproyecto oficial sobre despenalización del aborto”

Pulso Cristiano, 18 de octubre de 2007, N° 97, “Mujeres con convicción”.

Pulso Cristiano, 17 de Julio de 2008, N° 115, “Mujeres neuquinas inician una campaña antiabortista”

Otras fuentes

Página web del Foro de Género del CLAI: <http://forodegeneroclaiar.blogspot.com/>

Página web IEMA: <http://www.iglesiametodista.org.ar>

Página Web IELA: <http://www.iela.org.ar/>

Página Web IELU: <http://www.ielu.org/>

Página Web IEVRP: <http://www.iglesiavaldense.org/>

Página Web El Estandarte Evangélico: <http://www.iglesiametodista.org.ar/eee/>

Página Web del Ministerio de Mujeres de Fe de JUCUM Buenos Aires:

<http://buenosaires.jucum.com.ar/html/esp/ministerios/mujeresdefe.html>

Página Web ACIERA Mujer: www.aciera.org/mujer.html

Pág. Web Mujeres Alfa Internacional: www.alfainternacional.blogspot.com

Página Web FECEP: www.fecepinforma.com.ar/

Página web Mujeres de Fe Monoteísta: www.mujeresdefe.com.ar/mision.html