

Con prisa y con pausa. La experiencia del tiempo en la modernidad

Introducción:

“Vísteme despacio, que tengo prisa” Según el imaginario popular, estas palabras fueron pronunciadas por un gran emperador a su paje mientras este, en su apuro, no hacía más que retrasar a su amo. Creo que este refrán resume toda una concepción y una estrategia en torno a la experiencia del tiempo en la modernidad: frente a un contexto donde todo se desenvuelve velozmente, los sujetos se ven paradójicamente constreñidos a medir y planear cada una de sus decisiones sin dejarse llevar por sus pulsiones: en tanto hay que actuar con prisa se debe resolver con pausa. Este trabajo parte de esta reflexión y su temática se concentra en el estudio de los procesos de constitución del sujeto moderno a partir del análisis de una dimensión específica como la experiencia social y subjetiva del tiempo. Como hipótesis sostengo que los cambios en las concepciones y prácticas del tiempo han sido fundamentales para la constitución y reproducción del orden social moderno al permitir una adecuación aceptada entre la nueva estructura social “objetiva” y el comportamiento “subjetivo” del individuo. En este sentido creo que tanto la compresión espacio-temporal y la ampliación de las redes de interdependencia como el aumento de la velocidad en la que se desarrolla la vida social permiten descifrar el modo en que la cultura moderna se las ingenió para construir un individuo en armonía con la sociedad a través de la correlación entre tiempo subjetivo y tiempo social. Entonces, se puede esbozar la siguiente conjetura: si en líneas generales, por un lado, la acumulación capitalista exige que sea posible valorar el tiempo de trabajo - y hacerlo enajenable - permitiendo el cálculo y el planeamiento de las inversiones a largo plazo y, por otro lado, la centralización y el monopolio (de la violencia, del cobro de impuestos, del dictado de leyes, etc.) estatal supone el control de amplias regiones espaciales de manera simultánea, la necesidad de un registro universal, abstracto y homogéneo del tiempo y del espacio tendrá su correlato en las formas subjetivas de vivir y pensar estas dimensiones. Para analizar una cultura es aconsejable abordarla en su función de nexo entre la sociedad y los sujetos ya que es en esta relación entre lo social y lo subjetivo donde los procesos culturales se hacen más evidentes. En el caso de los autores que aquí analizaré, Elías y Foucault, la función del sujeto es entendida como una dimensión correlativa y a su vez producida por el proceso cultural. Para ambos, la conformación de una nueva temporalidad ha jugado un rol protagónico en la construcción de la subjetividad moderna ya sea en tanto expresión de la extensión de la red de interdependencias que obligan al autocontrol y a la postergación de las pulsiones (Elías) ó en tanto instrumento del poder disciplinario capaz de imponer ritmos y movimientos tendientes a la espacialización y el control de los cuerpos (Foucault). Autocoacción para Elías, coacción externa para

Foucault; ambos enfoques dan cuenta de dos facetas de un mismo proceso: la construcción de subjetividades adecuadas a las necesidades sociales mediante la ordenación de su dimensión temporal. Y en el límite, ambos exponen los mecanismos por los cuales la cultura moderna ha transformado al tiempo en un factor de regulación y de discriminación así como de ordenamiento y dominación.

Para llevar adelante este propósito me abocaré a la lectura de los autores mencionados¹. La hipótesis que guiará estas lecturas comprende a la particular concepción del tiempo en las sociedades modernas como un elemento principal - productor y efecto simultáneamente - de la construcción de un individuo signado por un férreo autodomínio de sus pulsiones y simultáneamente disciplinado por un entramado de poder que se expande desde diferentes instituciones. En este sentido vislumbro al sujeto moderno comprimido por dos directrices temporales, diferentes pero complementarias, que ameritan y justifican el cruce de ambos autores. Por un lado, la creciente dependencia del individuo respecto al resto de la sociedad (producto de la complejización y diferenciación de la vida social en la modernidad) implica una re – organización de su economía pulsional que se manifiesta en el desarrollo de una visión de largo alcance anteponiendo la previsión, la anticipación, el cálculo y la proyección a las reacciones impulsivas. Por otro lado, la aceleración de los ritmos en los que se desarrolla la vida social obliga a los sujetos individualizados a incrementar la velocidad de sus decisiones y acciones a un nivel desconocido para la vida premoderna. Entiendo que la temporalidad resultante del cruce de estos preceptos es trascendental para la reproducción del orden social moderno al formar un preciso engranaje entre los ritmos sociales y los tiempos constitutivos del individuo permitiendo, de esta manera, mantener de forma armónica las estratificaciones sociales y las relaciones de poder. Creo que esta adecuación se pudo alcanzar gracias a la construcción de una subjetividad acorde al modelo de socialización moderno mediante dos mecanismos diferentes: el autocontrol y el disciplinamiento externo. Un sujeto que es a la vez “civilizado”, que reprime sus impulsos y posterga la satisfacción de sus pulsiones y, simultáneamente, es vigilado y controlado por un poder que lo individualiza y lo fragmenta modelando sus gestos y movimientos. Esta adecuación entre el sujeto y el rol que la sociedad le otorga es esencial para la reproducción social al propiciar la integración de todos los individuos en un orden que somete y homogeniza paradójicamente a partir de la contemplación de las diferencias. En este sentido, analizaré el registro del tiempo característico de la modernidad en

¹ Abarcando los siguientes textos: *El proceso de Civilización, Sobre el Tiempo y Deporte y ocio en el proceso de civilización*, los dos primeros de N. Elías y el último de este mismo autor en colaboración con E. Dunning; y *Vigilar y Castigar, El Poder Psiquiátrico e Historia de la Sexualidad*, todos de M. Foucault.

su complejidad: en primer lugar, como un factor “civilizador” cuya adopción diferencial proporciona tanto la distinción social como la dominación por parte de quienes pueden convertir su modelo particular de postergación de las pulsiones en un modelo legítimo digno de imitación por parte del resto de las clases sociales; y en segundo lugar, como un instrumento del poder disciplinario capaz de modelar y controlar el movimiento de los cuerpos de una manera económica, intensiva e individualizada.

Tiempo y civilización.

En *El Proceso de la Civilización* Norbert Elías vincula estrechamente las transformaciones que dieron paso al surgimiento del estado absolutista y sus efectos sobre el espacio social como un factor decisivo para comprender una nueva forma de organizar las pulsiones y de dividir los comportamientos. Al monopolizar el uso de la fuerza alcanzando la pacificación del espacio social y al producir una formación social novedosa como la corte, donde las interrelaciones subjetivas se tornan mucho más estrechas y se complejiza la red de interdependencias, se va generando un código de comportamientos – primero entre los cortesanos pero que luego se irá expandiendo al resto de las capas sociales – mucho más coercitivo que “*instituye una nueva manera de estar en sociedad, caracterizada por el control más severo de las pulsiones, el dominio más firme de las emociones y la extensión de la frontera del pudor*” (Chartier, 1992: 22) La creciente complejización de las relaciones sociales, la ampliación del entramado de interdependencias y la mayor demanda de autocontrol que esta situación impone al individuo producen un cambio en la experiencia subjetiva del tiempo. A medida que avanza el proceso civilizador, las decisiones ya no son tomadas impulsiva e intempestivamente como respuesta a los estímulos naturales más próximos y primarios sino que cada resolución es previamente puesta a prueba teniendo en cuenta un sin fin de acciones del resto de las personas y previniendo sus posibles consecuencias de largo alcance. A la hora de actuar los impulsos no son atendidos inmediatamente y las pulsiones son postergadas por el cálculo y la previsión. La vida en la corte es muy “enredada” y el método más eficaz para acumular prestigio social es a través del respeto de las normas de civilidad poniendo la sabiduría al servicio del conocimiento de las acciones y pensamientos de los otros y, más aún, de uno mismo. La vida cortesana promueve el desarrollo de una psicología práctica que somete toda acción al más estricto autocontrol delimitando aquello que puede ser dicho y hecho en público y reprimiendo todo aquello que debe reservarse para los fueros más íntimos. De esta forma, la creciente proximidad externa entre los sujetos tiene como correlato una profunda división al interior del individuo. “*Los dispositivos psíquicos que responden del control permanente de las pulsiones, que sitúan automáticamente cada conducta en la esfera, pública*

o privada, que le corresponde, instalan en el interior de cada cual las disciplinas que la norma social exige, transformando de este modo las coacciones impuestas desde el exterior por las autoridades o la comunidad en una estrecha red de autocoacciones” (Chartier, 1992: 23)

En *Sobre el tiempo*, Elías señala que la regulación del tiempo es uno de los medios fundamentales de orientación de la acción humana en tanto permite inscribir y ordenar los diferentes fenómenos del acontecer “*en el continuum grande y cambiante del mundo al mismo tiempo natural y social*” (Elías, 1997: 16) De esta forma, las determinaciones del tiempo responden a la necesidad de encontrar “*pautas normalizadas de referencia, con cuyo auxilio se pueden cotejar de modo indirecto con la secuencia de otro proceso, los fenómenos no directamente comparables, puesto que las dichas pautas representan la repetición no del mismo, sino de otro proceso igual*” (Elías, 1997: 20) Ahora bien, en las sociedades más evolucionadas, a medida que avanza el proceso civilizador, estas determinaciones van cobrando un matiz particular ya que los fenómenos a relacionar son cada vez más amplios y diferenciados y, consecuentemente, crece la necesidad de una orientación cada vez más precisa de la acción humana. En este sentido, la experiencia del tiempo en las sociedades más avanzadas se diferencia de las anteriores por la continuidad que le otorga una medición abstracta del tiempo basada en el reloj y el calendario, quienes conforman una retícula rigurosamente subdividida en unidades temporales trabadas entre sí: las horas, los días, los meses, los años, etc. Es por ello que Elías se aboca a “*comprender las relaciones entre la estructura de una sociedad que posee una imprescindible e inevitable red de determinaciones temporales, y la estructura de una personalidad que tiene una finísima sensibilidad y disciplina del tiempo*” (Elías, 1997: 16)

Los dos movimientos civilizadores que producen una ampliación de las interdependencias - el movimiento de racionalización y el de organización de los impulsos internos - conllevan una concepción social y subjetiva del tiempo a largo plazo. Sin embargo, el mismo proceso de civilización genera la sensación de un tiempo individual subjetivo separado del tiempo social objetivo. Por un lado, pareciera existir una experiencia social marcada por tenaces exigencias y regulaciones temporales que responden a las lógicas del Estado moderno y de la sociedad industrial por las cuales es necesario sincronizar un número cada vez mayor de actividades y transacciones. De esta forma, “*se elaboró una red temporal y espacial continua y uniforme que sirvió de marco de referencia a toda la vida social.*” (Varela y Álvarez-Uria, 1997: 145) En este sentido, Elías remarca la correlación entre las modificaciones en la experiencia del tiempo y la sociogénesis y psicogénesis del proceso civilizador: “*En dos palabras: es diferente la regulación del tiempo necesaria para vivir en*

una comunidad relativamente indiferenciada y autónoma de cazadores o agricultores con doscientas personas como máximo de la que se requiere en una gran comunidad industrial de muchos miles o incluso millones de personas. En el primer caso, todo lo que la comunidad necesita son unas cuantas señales puntuales e intermitentes del paso del tiempo, tales como la salida del sol por las mañanas, la puesta del sol por las tardes o la llegada visible de la luna nueva. En el segundo, los miembros de la comunidad requieren para orientarse y regular su conducta artilugios que midan el tiempo minuto a minuto. ¡Pierden el autobús si se retrasan dos segundos! Para la vida que lleva la mayoría de ellos no basta con un reloj público en una esquina cercana; casi todos llevan reloj de pulsera. Viven entre medidores del tiempo de fácil alcance que regulan su conducta día y noche. Para ellos, lejos está el tiempo en que a una persona bien regulada le bastaba oír el repicar de las horas del reloj de la torre de una iglesia próxima.” (Elías, 1992: 35) Por otro lado, cabe preguntarse cómo influye el proceso de civilización en la regulación de la conducta y de la sensibilidad en términos de la temporalidad subjetiva. Elías afirma que se va construyendo un tiempo subjetivo que es percibido como un tiempo individual propio de cada uno y separado del tiempo social objetivo. Se trata de una concepción del tiempo centrada en el individuo que curiosamente coexiste con una tendencia social, cada vez más afinada, a determinar, medir y diferenciar los ritmos temporales a los que los sujetos se tienen que someter. *“La coacción que el tiempo ejerce desde fuera, representada por relojes, calendarios u horarios de trenes, ostenta en estas sociedades las propiedades que fomentan las coacciones que se impone a sí mismo el individuo. La presión de dichas coacciones es relativamente poco apremiante, mensurada, equilibrada y pacífica, pero omnipresente e inevitable. En este sentido la regulación social del tiempo que empieza a individualizarse muy pronto, contribuye a afirmar la inevitable conciencia personal del tiempo. La voz interior que pregunta por el tiempo, está presente en todas partes (...) De este modo, individuos dotados de una conciencia del tiempo enraizada, tan global y tan omnipresente, entienden difícilmente que otros hombres carezcan de la siempre despierta compulsión de preguntar por el tiempo. Esta individuación de la regulación social del tiempo porta en sí de una forma casi paradigmática, los rasgos de un proceso civilizador.” (Elías, 1997: 32-33)* En *El proceso de civilización*, se muestra como la creciente complejización y diferenciación de la sociedad, la mayor proximidad y profundidad en las relaciones sociales así como la agudización de la competencia por el prestigio social, se revelan en el alargamiento y mediatización de la secuencia temporal en la que se piensa y se actúa, haciendo del cálculo, la anticipación, la previsión y el autocontrol de las pulsiones las pautas vitales más eficaces para la vida en sociedad. Elías entiende al tiempo social como un factor de racionalización del

mundo moderno. El tiempo social moderno consiste en una particular regulación temporal caracterizada por el hecho de que las acciones deben incorporar secuencias temporales mucho más largas: lo que uno decide hoy depende de las consecuencias muy lejanas que de ello se puedan deducir y de tiempos que ya no dependen sólo de la naturaleza (las cosechas, las puestas del sol, etc.) sino del tiempo de los demás, de un entrecruzamiento y proyecciones de tiempos producto de todo un conjunto de interrelaciones. Por lo tanto la secuencia temporal se torna cada vez más larga, compleja y mediada. De esta forma, en la dimensión del tiempo se evidencian los elementos principales de la civilización: 1- imposición de movimientos a largo plazo; 2- aumento de la diversificación, la complejidad y el autocontrol. A medida que las relaciones tiempo – espacio se amplían indefinidamente y las relaciones sociales se van “desanclando” de los lugares físicos más próximos, la red de dependencias en la que se encuentra inmerso el individuo es cada vez más compuesta y variada intimándolo a una previsión mayor de sus acciones, es decir, a una renuncia pulsional en favor del cálculo, la reflexión y el planeamiento.

Para Elías, las perspectivas de larga duración se observan en la formación de una conciencia de la propia edad, inédita en las sociedades premodernas. La inscripción de la propia vida en una línea de tiempo, la asunción de su pasado, la conciencia de su presente y la proyección de su futuro solo van apareciendo a medida que las relaciones sociales se complejizan y los roles sociales se diversifican. Varios autores (Giddens, Bauman, Sennett) describen como el abandono de la organización estamental de las sociedades premodernas “liberaron” a las personas de todas las ataduras sociales que le determinaban la posición y el rol a cumplir en la vida social durante toda su vida. Esta “liberación” produjo que los individuos se vieran despojados de toda determinación pero consecuentemente también de toda certeza. Las transformaciones ocurridas en la modernidad obligan a cada uno a ser el forjador de su propio destino; la historia no queda ya definida de una vez y para siempre de acuerdo al lugar social de nacimiento sino que cada uno debe ir construyéndola con el transcurso del tiempo. Es en este punto donde la historicidad se presenta como un rasgo distintivo de la modernidad. Cada individuo y grupo social tiene la necesidad de pensarse a sí mismo constantemente y teniendo en cuenta no solo un momento específico sino planeando la totalidad de su vida. En este sentido, *“medir y regular el tiempo de una determinada forma implica, no sólo relacionar los acontecimientos de un modo específico, sino también percibirlos y vivirlos de un modo particular. La categoría de identidad personal y la percepción de la propia vida como un continuum están, pues, en íntima relación con el hecho de que en nuestras sociedades no sólo se mide el tiempo con una puntual exactitud, sino que*

además es percibido socialmente como un flujo que va del pasado al presente y del presente al futuro.” (Varela y Álvarez-Uría, 1997: 145) Veamos un ejemplo. Estudiando los ritos de la vida privada burguesa, Anne Martin-Fugier hace hincapié en los modos de registrar el tiempo que pasa y señala la costumbre de escribir diarios íntimos como uno de los mecanismos para escandir el tiempo. Hablando del diario de una joven burguesa de Grenoble dice *“muy pronto su diario se convertirá en una referencia. Al escribirlo, esta mujer se crea una historia. Y al inscribir el presente entre el pasado y el futuro, estructura su propia vida. El presente es lo que menos aparece, porque se transforma inmediatamente en pasado y objeto de referencia”* (Martín-Fugier, 1992: 201)

Por otra parte, la masificación del uso del reloj y del calendario dan cuenta de la necesidad de una homogenización en los registros del tiempo, condición esencial para la coordinación de un entramado social cada vez más diferenciado pero a la vez más interdependiente. Así las coacciones externas que obligan a articular los tiempos de uno a los de los otros se correlaciona con las coacciones internas cuyo mandato pareciera ser: “hay que ser puntuales calculadamente”. Una persona “civilizada” ya no atiende a los horarios por miedo a las represalias y las sanciones que el resto de la sociedad le puede aplicar sino que a esta altura el mandato de respetar los tiempos de los demás se ha internalizado de tal forma que cada uno vive el “ser puntual” como una autoexigencia.

La concepción del tiempo como un recurso también expresa el avance del proceso civilizador. La idea del tiempo como algo que vale (“el tiempo es oro”), que se puede “gastar” o “invertir” y que hay que hacerlo de la forma más eficaz posible nos habla de una representación de la dimensión temporal acorde al desarrollo del mercado como ámbito de intercambio social donde todos los tiempos particulares se igualan y se distribuyen. Desde Marx y Weber se sabe que el capitalismo se organiza en torno a la posibilidad de la medición, el cálculo y la previsión del tiempo de producción y circulación de las mercancías. De allí la necesidad de establecer patrones temporales homogéneos para toda la población. La homogenización, sin embargo, no resulta un impedimento para el surgimiento de tiempos diferenciados dentro de la vida social. La división entre tiempo de trabajo y tiempo de ocio representa otro correlato de la civilización donde la homogeneidad se alcanza conteniendo y respetando las diferencias funcionales. En *Deporte y ocio en el proceso de la civilización* Elías es muy claro: existen configuraciones que cubren todos los tiempos haciendo que las diferencias se complementen. Analizando las prácticas de ocio de la sociedad moderna, Elías entiende al deporte como un proceso ampliado y distanciado de la experiencia inmediata, por el cual se logra postergar – nunca aniquilar – las pulsiones a través de una satisfacción mimética.

De esta forma, el deporte se convierte en una práctica ritualizada consistente en la simulación de un enfrentamiento que genera – mediante la escenificación de la competencia – una tensión productora de goce. Lo específico del deporte proviene justamente de este carácter mimético que permite la generación de tensiones y emociones fuertes pero siempre enmarcada dentro de firmes controles a la violencia física. Ahora bien, Elías afirma que más allá de la división funcional que existe entre ambos tipos de tiempos – el de ocio y el de trabajo – ambos están atravesados por una configuración que hace de ellos tiempos complementarios. Esta configuración que abarca a toda la temporalidad moderna responde a todos los aspectos que vinimos señalando respecto al proceso civilizador: una extensa red de interdependencias que mediante la competencia real o simulada, cubre todos los tiempos implantando hábitos mentales que dan forma a una temporalidad de la conciencia común tanto para el trabajo como para el ocio: la búsqueda de la meta postergada. Sin embargo, las diferencias funcionales entre ambos tiempos también son esenciales para el desarrollo armónico del proceso civilizador. En este sentido – y a diferencia de Freud – Elías sostiene que ocio y trabajo lejos de contraponerse se complementan para lograr el equilibrio pulsional que este sistema de regulaciones exige para la vida civilizada. Dicha complementariedad obedece al hecho de que *“en estas sociedades, mientras, por un lado, las rutinas de la vida, sea pública o privada, exigen que la gente sepa contener con firmeza sus estados de ánimo y sus pulsiones, afectos y emociones, por el otro, las ocupaciones durante el ocio permiten por regla general que éstos fluyan con más libertad en un espacio imaginario especialmente creado por estas actividades, el cual en cierto modo trae a la memoria aspectos de la realidad no recreativa. (...) Mientras la excitación es severamente reprimida en el ejercicio de lo que comúnmente consideramos las cuestiones serias de la vida (...) muchas actividades recreativas nos proporcionan un escenario ficticio para hacernos sentir una excitación que imita de algún modo la producida por situaciones de la vida real, aunque sin los peligros y riesgos que ésta conlleva.”* (Elías, 1992: 57)

Tiempo y disciplina.

En la obra de Michel Foucault nos encontramos con otra visión del tiempo y de su rol en la modernidad. Este deja aquí de representar una coacción internalizada producto de la complejización y diferenciación de las relaciones sociales para ser concebido como un medio a través del cual un nuevo tipo de poder, el disciplinario, comienza a operar sobre los cuerpos. *“El tiempo penetra el cuerpo, y con él todos los controles minuciosos del poder”* (Foucault, 2001: 156) Lejos de constituir un factor regulador auto-conciente de los impulsos individuales, el tiempo social se impone externamente regulando gestos y movimientos, asignando ritmos, controlando velocidades y sancionando demoras y derroches.

Para Foucault, con el poder disciplinario² se inaugura una temporalidad novedosa – el tiempo disciplinario – producto de una organización reticular del espacio y del tiempo; se trata de redes continuas y totalizadoras que cubren con una lógica unificada toda la vida social constituyendo una trama homologable y permanente que atraviesa todos los lugares y todos los momentos. Es justamente sobre esta particular reticulación que el poder ejerce un control permanente y global a través de diferentes métodos; *“a estos métodos que permiten el control minucioso de las operaciones del cuerpo, que garantizan la sujeción constante de sus fuerzas y les imponen una relación de docilidad-utilidad, es a lo que se puede llamar las “disciplinas”.*” (Foucault, 2001: 141) Estos métodos consisten en: a) La distribución de los cuerpos en el espacio mediante distintas técnicas como la “clausura”, la división y zonificación analítica del espacio, la asignación de una función específica a cada célula y su inscripción en una serie que establece rangos y clasificaciones. De esta forma, cada cuerpo puede ser individualizado, observado, registrado y analizado en sus particularidades y en todos sus detalles. Para ello, la tecnología principal ha sido la construcción de “cuadros” donde cada unidad puede ser ubicada en un espacio particular que la clasifica y la hace inteligible y plausible de control. Por lo tanto, el poder disciplinario es isotópico ya que tiende a cubrir, operar y atravesar todos los lugares con una lógica unificada. Como resultado se obtiene una multiplicidad ya no caótica ni peligrosa sino ordenada, controlada y, por lo tanto, útil. Por otro lado, esta espacialización de los cuerpos permite ejercer un control continuo y total de los mismos, donde cada elemento puede ser observado en detalle e individualizado. En este sentido, la escritura y el registro de todo lo que cada uno dice y hace resultan fundamentales para el ejercicio de la vigilancia y la punición correctiva.³ b) El control de la actividad basado en una nueva economía del tiempo. A través del establecimiento de una rítmica del tiempo, controlado y cronometrado, se busca constituir un tiempo íntegramente útil, de buena calidad. Un tiempo cuyas principales virtudes deben ser la exactitud, la aplicación y la regularidad. El tiempo disciplinario es un “programa” que organiza al propio acto desde adentro, lo descompone en sus diversos elementos asignándole a cada uno de ellos una dirección, una

² *“Por poder disciplinario, yo no entiendo otra cosa que una cierta forma de algún modo terminal, capilar del poder, un último relevo, una cierta modalidad por la cual el poder político, los poderes en general vienen, en el último nivel, a tocar los cuerpos, morderlos, para tener en cuenta los gestos, los comportamientos, los hábitos, las palabras, la manera en la cual todos esos poderes concentrándose hacia la base hasta tocar los cuerpos individuales en sí mismos, trabajan, modifican, dirigen lo que Servan llamaba las “fibras blandas del cerebro”*” (Foucault, 2003: 2)

³ *“La disciplina, con su exigencia de visibilidad, su constitución de itinerarios genéticos, esta especie de continuum jerárquico que la caracteriza, recurre necesariamente a la escritura. Primero, para asegurar la notación y el registro de todo lo que pasa, de todo lo que hace el individuo, de todo lo que dice; luego, para transmitir la información de abajo hacia arriba, a lo largo de la escala jerárquica y, finalmente, para poder volver siempre accesible esta información y asegurar el principio de omnivisibilidad”* (Foucault: 2003; 8)

amplitud, una duración y un orden dentro de una sucesión cronológica. Por otro lado, se exige una correlación entre cada gesto y el movimiento global del cuerpo para que nada permanezca ocioso logrando la mayor eficacia y rapidez de todos los movimientos. A su vez, el poder requiere una articulación entre cuerpo y objeto amarrando uno al otro y construyendo así los procesos y las operaciones desde adentro; la función del poder disciplinario es *“menos de extracción del producto final que de vínculo coercitivo con el aparato de producción.”* (Foucault, 2001: 157) Finalmente el control de la actividad se completa a través de una descomposición, fraccionamiento y subdivisión del tiempo para intensificar el uso de cada instante como si fuera inagotable y acelerar al máximo cada operación. Esta matriz atraviesa y se implementa en las más diversas instituciones, desde la prisión y el ejército hasta la fábrica y la escuela: *“cada instante que transcurría estaba lleno de actividades múltiples, pero ordenadas; y por otra parte, el ritmo impuesto por señales, silbatos, voces de mando, imponía a todos unas normas temporales que debía acelerar el proceso de aprendizaje y enseñar la rapidez como virtud”* (Foucault, 2001: 158) c) La seriación del tiempo. Las disciplinas se convierten en aparatos para sumar y capitalizar el tiempo. Para ello descomponen el tiempo en trámites separados y ajustados; los organizan analíticamente en sucesiones de elementos simples que se combinan según una complejidad creciente; se somete a cada trámite o segmento a una prueba específica; se disponen series de series con rangos y recorridos progresivos. En estos procedimientos la tecnología estelar es el ejercicio que impone a los cuerpos tareas a la vez repetitivas y diferentes, pero siempre graduadas. El ejercicio *“sirve para economizar el tiempo de la vida, para acumularlo en una forma útil, y para ejercer el poder sobre los hombres por medio del tiempo así dispuesto”* (Foucault, 2001: 166) d) La composición de fuerzas para obtener un aparato eficaz a través de: la colocación y articulación de un cuerpo con respecto a los otros; el ajuste cronológico entre los gestos y movimientos de los diferentes cuerpos de manera tal que la máxima cantidad de fuerzas pueda ser extraída de cada cual y combinada en un resultado óptimo; y el establecimiento de un mando claro y preciso. Respecto a este último punto podemos establecer un cruce entre el poder disciplinario descrito por Foucault y las relaciones capitalistas de producción analizadas por Marx. En el capítulo XI del libro 1º de El Capital, Marx desarrolla el concepto de “cooperación” como fase inicial de la producción de plusvalía relativa. Como bien sabemos, ésta depende del aumento en la productividad e intensidad de la explotación del tiempo de la fuerza de trabajo. Marx llama cooperación a *“la forma del trabajo de muchos obreros coordinados y reunidos con arreglo a un plan en el mismo proceso de producción o en procesos de producción distintos, pero enlazados”* (Marx, 1973: 281) Esta reunión produce que el resultado obtenido sea mayor a

la sumatoria de los productos que cada trabajador obtendría individualmente. Este aumento de la productividad responde a un cambio en la organización del trabajo: *“la simple existencia de una masa de obreros coordinados permite distribuir entre diversos brazos y, por tanto, ejecutar simultáneamente las diversas operaciones, acortándose con ello el tiempo de trabajo necesario para la fabricación del producto total.”* (Marx, 1973: 283) Esta intensificación de la fuerza productiva se logra por diferentes vías: el aumento de la potencia mecánica del trabajo; la reducción de las distancias geográficas que permite la anulación de tiempos muertos; la puesta en acción de mucho trabajo en poco tiempo para aprovechar los momentos críticos; el fomento de la emulación entre los obreros; y la economización de los medios de producción a partir de su utilización colectiva. Ahora bien, esta reunión de obreros asalariados sólo es posible si existe un capital que los emplee a todos, con lo cual es preciso que éste concentre grandes cantidades de medios producción. Por ello, *“con la cooperación de muchos obreros asalariados, el mando del capital se convierte en requisito indispensable del propio proceso de trabajo, en una verdadera condición material de la producción. Hoy, las órdenes del capitalista en la fábrica son algo tan indispensable como las órdenes del general en el campo de batalla”* (Marx, 1973: 286) El mismo Foucault cita a Marx (Foucault, 2001: 180) para establecer esta correlación entre la unidad de mando y la función de dirección, vigilancia y enlace ejercida despóticamente por el capital. Foucault comparte esta visión “militar” del mando a partir del concepto de táctica, *“el arte de construir, con los cuerpos localizados, las actividades codificadas y las aptitudes formadas, unos aparatos donde el producto de las fuerzas diversas se encuentra aumentado por su combinación calculada”* (Foucault, 2001: 172); sin embargo, él no lo circunscribe únicamente a la fábrica capitalista, sino que se preocupa por su ejercicio a lo largo de todo el cuerpo social. A pesar de ello, esta correspondencia resulta de gran interés para el propósito de este trabajo ya que se trata de una correspondencia entre dos tipos de acumulación: de hombres y de tiempos por un lado, y de capital, por el otro. Y como condición para el desarrollo dialéctico de ambos, la disciplina que, ejercida mediante la superposición de cuerpos y fuerzas, logra un mejor control y disciplinamiento de la fuerza de trabajo permitiendo una explotación y expropiación acrecentada de su tiempo. En este sentido, el panóptico representa para Foucault la tecnología disciplinaria por excelencia. Su capacidad para espacializar, clasificar y ordenar los cuerpos de manera tal que su vigilancia esté permanentemente garantizada implica a su vez una temporalidad particular. Esto obedece, por un lado, a los tiempos propios en que el poder puede ejercerse y, por otro lado, a los efectos temporales que este ejercicio produce. Como dijimos, el poder disciplinario – y en esto la tecnología panóptica es fundamental – permite una

vigilancia y un control permanente de los cuerpos; es decir, se establece una mecánica por la cual en ningún momento la vigilancia deja de ejercerse. Esto es posible gracias a que bajo la estructura panóptica *“el que está sometido a un campo de visibilidad, y que lo sabe, reproduce por su cuenta las coacciones del poder; las hace jugar espontáneamente sobre sí mismo; inscribe en sí mismo la relación de poder en la cual juega simultáneamente los dos papeles; se convierte en el principio de su propio sometimiento”* (Foucault, 2001: 206) De esta manera no quedan lagunas temporales en las cuales el poder no se esté ejerciendo; en ningún momento el individuo deja de sentirse observado y coercionado. El poder disciplinario produce así un tiempo continuo y homogéneo. Asimismo, con el panoptismo el poder ser vuelve más rápido, más ligero y más eficaz. En cuanto a los efectos que produce este mecanismo en la experiencia temporal se observa un perfeccionamiento en el logro de los objetivos buscados por la disciplina al aumentar la productividad y la docilidad de los cuerpos. Por un lado, el dispositivo panóptico mediante una espacialización más detallada de los cuerpos permite un control más eficaz de los gestos, los ritmos y los tiempos, facilitando la evaluación detallada de los desempeños y la comparación y acumulación de los tiempos individuales (en la fábrica esto resulta fundamental para el cálculo de los jornales y salarios y también para la articulación entre las tareas y los tiempos de cada parcela del aparato de producción) Además, el sistema panóptico permite una ordenación de las multiplicidades humanas con el menor costo posible (tanto económico como político) y simultáneamente permite alcanzar los resultados deseados con la mayor intensidad y la máxima expansión aumentando la docilidad y la utilidad de todos los elementos del sistema por los medios más rápidos y más económicos. De esta forma se puede extraer de los cuerpos el máximo de tiempo y de fuerzas utilizando métodos de conjunto: el control de horarios y de los usos del tiempo, la educación colectiva, los ejercicios, la vigilancia global y detallada, la escritura, el examen y las sanciones. Por lo tanto, el tiempo disciplinario permite anticiparse a la falta, *“intervenir de antemano antes del mismo acto si es posible, y esto por un juego de vigilancia, de recompensas, de castigos, de presiones, que son infra-judiciales”* (Foucault, 2003: 10), para encauzar, modelar, corregir y normalizar los comportamientos.

Toda esta nueva economía del poder y del tiempo resultó vital para el desarrollo de los aparatos productivos que comenzaron a surgir en la época clásica. La disciplina y, más específicamente, el dispositivo panóptico, han sido fundamentales para alcanzar el ajuste necesario entre los cuerpos individuales y el modo de producción capitalista que comenzaba a expandirse. Para alcanzar esta correspondencia entre acumulación de hombres y acumulación de capital fue necesario que al interior del taller imperara no solo un rígido sistema de control y

vigilancia sino que también resultó imprescindible realizar una operación particular sobre los cuerpos. Como ya se ha visto, la disciplina opera mediante la individualización y descomposición de los cuerpos hasta sus mínimos detalles para luego, a partir de su conocimiento y registro, modelar los gestos y articular sus movimientos de manera productiva. De esta manera, en el taller se llevó a cabo un fraccionamiento y una parcialización de los cuerpos apuntando a alcanzar el mayor nivel de rendimiento del aparato productivo; como sostiene Foucault, *“las mutaciones tecnológicas del aparato de producción, la división del trabajo y la elaboración de los procedimientos disciplinarios han mantenido un conjunto de relaciones muy estrechas”* (Foucault, 2001: 224) Sin dudas, el paradigma productivo que logró la mejor complementación entre regulación de los gestos y reglamentación y sanción de los comportamientos ha sido la administración científica del trabajo desarrollada por Taylor y llevada a la práctica por Ford. Por un lado, la organización científica del proceso de trabajo consistió en la modelación de los gestos del obrero por parte del capital mediante la parcelación y cronometrización de sus movimientos. Por otro lado, la cadena de montaje permitió someter el gesto del obrero a una cadencia regulada, fragmentando aún más las tareas y socializando los ritmos de producción. Este mecanismo produjo una estandarización extrema de las tareas generando una completa intercambiabilidad de todos los elementos productivos. En este sentido, la maquinaria, el gran autómatas, se transformó en un factor decisivo a la hora de destruir por completo el oficio del trabajador quitándole el control y manejo de los tiempos de producción. Además, esta derrota implicó la subordinación política del obrero quien, carente ya de todo saber y manejo sobre el proceso productivo, se vio completa y realmente subsumido a las decisiones del capital. A su vez, la automatización de la producción facilitó la vigilancia y la sanción al hacer más evidente cualquier tipo de distracción y retraso por parte del obrero. Comenzó así a ser el propio movimiento de la máquina el encargado de determinar el ritmo “normal” de producción y a vigilar y sancionar el comportamiento del obrero que se desviase de esa norma temporal.⁴

En resumen, el poder disciplinario opera sobre los cuerpos, los individualiza depositando sobre ellos la función-sujeto – es decir, produce cuerpos sujetos – y comienza a modelar sus gestos y a imponerle ciertos ritmos. El poder disciplinario se ocupa de que el tiempo individual sea productivamente ocupado para obtener el mayor rendimiento de cada movimiento. En suma, produce cuerpos dóciles preparados para una explotación intensiva de sus fuerzas para que su tiempo pueda ser extraído y acumulado de una forma útil.

⁴ Para profundizar sobre la combinación entre producción capitalista y disciplina ejercida por el taylorismo y el fordismo Ver Coriat (1994)

Algunas conclusiones:

Hasta aquí se ha visto el devenir moderno de la relación sociedad – sujeto a través de las transformaciones en la experiencia del tiempo. Por un lado, se hizo mención a los procesos de homogenización del tiempo social en tanto requisitos indispensables para el ejercicio del monopolio estatal y para el desarrollo de la economía mercantil capitalista. Por otro lado, he puesto nuestra mayor atención en los modos en que durante la modernidad se logró una armonización de la relación sociedad – sujeto a partir de la adecuación del tiempo individual subjetivo al tiempo social objetivo. Para ello he analizado separadamente los análisis históricos llevados adelante por Norbert Elías y por Michel Foucault. En primer lugar, observé cómo Elías entiende esta adecuación como un mecanismo propio del proceso de civilización en tanto el sujeto construye y percibe el tiempo subjetivo como algo diferente al tiempo social pero que, en tanto resultado de la introyección de las redes de interdependencia, implica una temporalidad a largo plazo basada en la previsión, el cálculo y la acción planificada. Por su parte, Foucault habla de un tiempo disciplinario para aludir a la temporalidad característica de un poder que, mediante el sometimiento de los cuerpos a los dispositivos disciplinarios, construye al individuo moderno de manera tal que sus movimientos y ritmos respondan y se subordinen a las necesidades temporales de las relaciones sociales existentes. En síntesis, para ambos autores esta adecuación del tiempo subjetivo al tiempo social se realiza a través de mecanismos de control – control interno o autocontrol para Elías; control externo o disciplina para Foucault – permitiendo una homogenización pero partiendo justamente de la preservación de las diferencias funcionales de cada elemento. En base a esto último, esbozaré como conclusión una interpretación acerca del modo en que ambos mecanismos tuvieron una particular incidencia en la producción y reproducción de las jerarquías y relaciones de poder del orden social moderno.

Para entender la relación entre sociedad e individuo Elías piensa, como vimos, en *configuraciones* refiriéndose a todo un entramado de interdependencias dentro del cual el sujeto va constituyendo su yo interior. Esto se refleja en la experiencia del tiempo en tanto cada individuo vive su tiempo subjetivo como separado del tiempo objetivo social pero directamente ligado a él. En este fuero íntimo la planificación, la previsión de las consecuencias de las propias acciones y de las reacciones del resto de las personas, la inscripción de la propia vida dentro de una línea temporal propia, la conciencia de la propia edad y la construcción de proyectos en relación a ella, etc. constituyen los elementos fundamentales de la temporalidad subjetiva. Y todo ello sucede en estrecha correlación con un tiempo social regulado cada vez más a largo plazo de acuerdo a las lógicas de la centralización estatal y de la acumulación

capitalista. En este sentido, tanto a nivel social como a nivel subjetivo la planificación y el cálculo van abarcando períodos temporales cada vez más amplios. Por lo tanto, retomando a Giddens, podemos decir que en la modernidad las relaciones témporo espaciales se amplían indefinidamente. Sin embargo, esta vivencia subjetiva del tiempo como algo separado del tiempo social no es más que una sensación ya que la temporalidad individual está indisolublemente ligada a las configuraciones, es decir, a la red de interdependencias que se tejen entre los diferentes grupos y agentes sociales. Y lo que le interesa justamente a Elías es observar cómo esta particular vivencia del tiempo da cuenta de una configuración histórica y social determinada *“de dónde procede la concepción actualmente tan extendida del individuo como sujeto libre, autónomo y singular, complementaria de esa idea tan extendida de la sociedad en tanto que agregado de individuos.”* (Varela y Álvarez-Uria, 1997: 67) En *El proceso de la civilización* Elías analiza el desarrollo de mecanismos de autorregulación y postergación de las pulsiones en tanto internalizaciones de procesos sociales más amplios. Es decir, observa cómo la complejización del entramado social fomenta el desarrollo de un espacio interior, de un aparato psíquico configurado de manera tal que oriente, mediante la planificación y la previsión, las acciones públicas de cada uno.

Por mi parte, así como en líneas generales Elías se preocupa por la correlación existente entre las configuraciones sociales y colectivas (cuyo centro reside en la centralización del poder y el monopolio de la violencia por parte del estado) y las transformaciones del comportamiento, las formas interiorizadas y subjetivadas de la organización pulsional y emocional, en este trabajo intento dar cuenta de esa correlación centrándome específicamente en la dimensión del tiempo. De esta forma, así como la organización y la legitimación del estado nación y el desarrollo de la economía mercantil capitalista requirieron de la homogenización y el control de los parámetros de concepción y medición del tiempo, estableciendo para ello una única unidad de medida y simbolizándolo como una flecha que permitiese el cálculo y la proyección, nos encontramos con una temporalidad privada, vivida al interior de cada sujeto como algo separado del tiempo social pero orientada a la adecuación subjetiva a los patrones temporales característicos de las nuevas configuraciones sociales. En este sentido, el tiempo planificado, propio de la previsión, el cálculo y la autorregulación de las pulsiones y emociones está íntimamente correlacionado con los requisitos de las formaciones sociales de la modernidad. Ahora bien, todos estos procesos no se desarrollan sin diferencias ni conflictos sino, por el contrario, *“es en el interior de esa red de interdependencias donde determinados grupos o sujetos pueden alcanzar mayores oportunidades de poder en relación a otros.”* (Varela y Álvarez-Uria, 1997: 65) Una de las tesis centrales de la obra de Elías señala

que a medida que aumenta el grado de complejidad y diferenciación de la vida social aumenta la complejidad de la vida interior, es decir, el aparato psíquico se va conformando por distintas fuerzas a medida que los mandatos sociales entran en pugna con las pulsiones libidinales. En esta dirección, la autocoacción y la previsión aparecen ligadas a los requisitos de la creciente división del trabajo que tiene como condición una cierta diferenciación subjetiva correlativa a la diferenciación del mundo social. Con ello, el orden social gana en cohesión y homogeneidad ya que a partir del aumento de la variedad van disminuyendo – paradójicamente – las diferencias. Pero no se trata de las diferencias económicas sino más bien de los contrastes en la propia organización subjetiva: el autodomínio hace que todos seamos más parecidos a partir de una mayor interdependencia. La interacción y la competencia propias de una sociedad compleja llevan a esta reducción de los contrastes basándose justamente en las diferencias; es decir, que esta reducción no significa necesariamente una igualación.

¿Qué sucede entonces con la reproducción del orden social, la movilidad social y las luchas y conflictos de clases? Para Elías no hay dudas de que *“la racionalización paulatina y, además, la transformación civilizatoria general, se produce en correspondencia permanente con enfrentamientos entre las diferentes clases y asociaciones”* (Elías, 1992: 493) Esto lleva a preguntar por los mecanismos sociales mediante los cuales ciertos grupos obtienen el dominio y el poder de imponer los modelos de autorregulación y postergación de las pulsiones a seguir. En lo que respecta al objeto específico de este trabajo, se puede observar que la potestad para definir los modos en que se debe experimentar el tiempo planificadamente se puede convertir en un factor de distinción y legitimación social en tanto que el manejo eficaz de las pulsiones y de las emociones se ha constituido – primero en la sociedad cortesana y luego en la sociedad burguesa – en una fuente de prestigio social. De esta forma, muchas veces las clases altas intentan retener para sí esta capacidad diferenciadora y observan con temor el hecho de que las clases “inferiores” imiten sus modos de vida. De allí el recelo de las capas cortesanas por conservar sus vínculos y el manejo particular de los mismos y luego de la burguesía por hacer de la capacidad para planificar y actuar con un horizonte de largo plazo (tanto en lo que respecta a la administración capitalista como a la vida privada en términos de educación y planeamiento de una carrera) un elemento de diferenciación y justificación de su posición social respecto a la clase obrera. Sin embargo, la tendencia civilizatoria produce finalmente una expansión y difusión de estos modelos hacia el resto de las capas sociales, disminuyendo así los contrastes, aumentando la dependencia de las clases altas respecto a los otros sectores y confirmando el ascenso de las clases medias y bajas. Por lo tanto, para Elías el orden social no está siempre atravesado por relaciones de dominación donde las clases superiores aplastan e

imponen la autocoacción a los de abajo, sino que son las elites las primeras en las que el proceso de civilización produce restricciones y prohibiciones, y a partir de allí, de manera dual, se extienden y expanden hacia abajo. Ahora bien, según Elías existen dos fases en la difusión y expansión de los modelos de comportamiento y de las formas de experimentar el tiempo. *“Una primera de colonización o asimilación, en la que la correspondiente clase baja más numerosa se encuentra en ascenso, pero todavía está supeditada a la clase alta, fase en la que esta clase se orienta claramente por el ejemplo de la alta y en la que ésta impone sus formas de comportamiento consciente o inconscientemente”* y *“una segunda fase de rechazo, de diferenciación o de emancipación, en la que el grupo ascendente aumenta evidentemente su fuerza social y su autoconciencia, en la que, en consecuencia, la clase alta se ve obligada a una mayor reserva, a un aislamiento más intenso y en la que se fortalecen los contrastes y las tensiones en la sociedad.”* (Elías, 1992: 514-515) Por lo tanto, es posible que a veces las diferencias se vean acompañadas por una reducción de los contrastes permitiendo así una armoniosa reproducción del orden social mientras que, otras veces, el acento se ponga en los aspectos diferenciadores promoviendo un rechazo por parte de las clases bajas de los modos de regulación de las emociones y de comportamiento público de las clases altas.

Si bien las sociedades modernas tienden, en líneas generales, a funcionar de esta manera, para comprender fehacientemente los modos en que un orden social se constituye y reproduce se debe analizar cada situación histórica en particular porque, como bien señala Elías, la relación entre la clase cortesana y la burguesía, por ejemplo, no ha sido igual en Francia que en Gran Bretaña. Por lo tanto, en ciertas ocasiones las clases altas tienen miedo a perder su fuente de prestigio e intentan conservar para sí determinadas maneras de vivir el tiempo mientras que en otros momentos ven con agrado o como algo necesario expandir ciertos modos de vida hacia el resto de la sociedad porque conservarlos podría resultar incluso perjudicial. De ahí que *“en ciertas circunstancias la “civilización” es un arma de dos filos”* (Elías, 1992: 493) Por otro lado, el caso de las clases ascendentes que por lo general imitan y asimilan sin más los modelos de comportamiento de las clases altas refleja *“una de las manifestaciones más peculiares del proceso civilizatorio: los miembros de la clase ascendente elaboran un “súper-yo” según el modelo del de la clase dominante y colonizadora (...) esta influencia en el súper-yo por parte de la clase alta hace que surja una forma muy específica de sentimientos de vergüenza y de supeditación entre la clase ascendente”* (Elías, 1992: 515-516) Finalmente, podemos encontrarnos con clases bajas sin posibilidades de ascenso que terminan elaborando su propio “súper-yo”, sus propios modelos de control y canalización de las emociones y sus propias formas de experimentar el tiempo y el espacio, rechazando y

resistiendo muchas veces a los modelos de las clases dominantes. Por lo tanto, cabe preguntarnos por la suerte que puede correr el orden establecido si estos mecanismos de rechazo se tornan lo suficientemente poderosos para poner en peligro su reproducción.

Es aquí, quizás, donde el enfoque foucaultiano puede resultar de gran ayuda para comprender cómo esos rechazos son doblegados. Como se ha visto, mediante los métodos disciplinarios el poder modela los cuerpos haciéndolos útiles, dóciles y apropiados para un determinado aparato productivo. Para ello, se establece una temporalidad original propia de la sociedad disciplinaria en tanto el poder es ejercido constante y homogéneamente, es decir, la totalidad del tiempo de la vida es vigilado y modelado sin interrupciones. Por otro lado, las operaciones a través del tiempo – la imposición de ritmos, la ejercitación de los movimientos, la normativización de las velocidades, la sanción de las demoras y los despilfarros – constituyen los mecanismos fundamentales mediante los cuales se construye el individuo moderno acorde con los requisitos de dicho aparato. En síntesis, el establecimiento de una temporalidad propia del poder disciplinario y la individualización de los cuerpos mediante la operación sobre el tiempo han sido fundamentales para la producción de sujetos productores; proceso que históricamente se evidenció en la destrucción de la figura del campesino y en la construcción del obrero libre individual durante la llamada acumulación originaria. En ese momento histórico preciso, se puede dejar de lado el análisis de Elías en tanto la pregunta que se impone es hasta qué punto las condiciones materiales a las que se vieron arrojados todos esos campesinos expulsados de sus tierras hubiesen permitido asimilar o imitar un sistema de autocoacciones basado en la planificación y la previsión. Tal como describe E. P. Thompson, dadas las condiciones de los primeros obreros libres pareciera que el mecanismo de adecuación de esos cuerpos a cierto orden social no podría haber sido otro que el disciplinamiento y el control externo. *“En entornos más consolidados – en las crecientes zonas de manufactura y de trabajo “libre” – la vida misma avanza por un camino cuyos peligros y accidentes no pueden prescribirse ni evitarse por medio de la previsión: las fluctuaciones de la incidencia de la mortalidad, de los precios, del desempleo, se experimentan como accidentes externos que no se pueden controlar; en general, la población trabajadora tiene poco sentido profético del tiempo: no planea seguir tal o cual “carrera” ni fundar una familia, ni ve que le espere tal o cual forma de vida, tampoco ahorra los ingresos semanales cuando son altos, ni proyecta comprar una casita de campo, ni jamás en la vida tomarse unas “vacaciones””* (Thompson, 2000: 25) En este sentido, creo que la reproducción social se puede sustentar muchas veces sencillamente en la adecuación de los cuerpos a los tiempos sociales, es decir, en su subordinación a determinado proyecto político-económico, compensando la ausencia de

autocontroles y de canalización de las pulsiones mediante una red de dispositivos disciplinarios que hicieron “*aparecer al individuo como realidad histórica, como elemento de las fuerzas productivas, como elemento también de las fuerzas políticas (...) un cuerpo sujetado atrapado en un sistema de vigilancia y sometido al procedimiento de normalización*” (Foucault, 2003: 14) La persecución a aquellos que en las postrimerías del capitalismo eran clasificados como “vagabundos” como así también la ubicación de todos aquellos individuos que llegaban a las ciudades habiendo perdido todos sus referentes de conducta y organización del mundo, pareciera responder más a un tipo de adecuación a los tiempos del sistema productivo y político basado en las coacciones externas, el ejercicio, la vigilancia, la espacialización y el registro individual que a una adecuación a partir de la introyección de un mandato a “ser puntuales calculadamente” y a cumplir horarios estrictos. Es decir, la ruptura y el abandono de los patrones temporales ligados a los ritmos de la naturaleza y a una organización colectiva de la vida estuvieron más bien basados en la imposición externa – y muchas veces violenta – de nuevos patrones temporales tal como describe el mismo Thompson en *Tradición, revuelta y conciencia de clase* o, en el extremo, como señala Todorov en *La conquista de América*, a través de la imposición de nuevos sentidos y modos de concebir el tiempo como mecanismo de destrucción, colonización y sometimiento de las culturas precolombinas. Más aún, se puede decir que el capitalismo se apoya en esta correlación entre tiempos individuales impuestos por la disciplina y los tiempos sociales de la propia dinámica productiva. Se trata, por un lado, de una correlación entre la lógica del mercado (consistente en: la distribución social del trabajo, la producción y las mercancías mediante el tiempo de trabajo socialmente necesario y en la acumulación de capital como expropiación del tiempo de trabajo ajeno) y la disciplina como poder ejercido sobre el tiempo de la vida, sobre su empleo, su distribución y su acumulación. Por otro lado, se trata de una correlación entre las necesidades de intensificar y acelerar el ritmo de la fuerza de trabajo que tiene el capital para crear más valor en el mismo tiempo de trabajo y extraer de esta forma una cantidad mayor de plustrabajo de los obreros, y las disciplinas como dispositivo que modela el manejo de los tiempos, que consagra a la velocidad como virtud y subordina los cuerpos a ciertos ritmos de producción.

Para finalizar se puede afirmar que el orden social moderno, caracterizado por la centralización del estado y por el modo de producción capitalista, se reproduce gracias a la adecuación de los sujetos a las relaciones sociales y de poder existentes. Como se ha visto, se trata de una adecuación producida por la complementación de dos directrices temporales que, cada una a su manera, hacen compatible el tiempo individual subjetivo con el tiempo social objetivo. En este sentido, creo que tanto el tiempo planificado surgido de la autorregulación de

los impulsos como el tiempo disciplinario impuesto por los dispositivos disciplinarios atraviesan todo el espacio social. El desarrollo social moderno caracterizado por la complejización creciente de las interdependencias y por ciertos mecanismos de movilidad social ha producido una extensión del comportamiento civilizado hacia todos los sectores sociales. Por otro lado, la relevancia que cobraron los dispositivos disciplinarios – y con ellos las instituciones disciplinarias – durante el siglo XIX y gran parte del XX, muestra que la sujeción e individualización de los cuerpos y su sometimiento a ciertas pautas temporales han sido fundamentales para el sostenimiento de las relaciones de poder que rigen a la sociedad moderna. De alguna u otra forma todos estamos, por un lado, sometidos al poder disciplinario en tanto nuestros ritmos responden a los tiempos que marcan el movimiento social y, por otro lado, nunca dejamos de autocontrolar nuestros impulsos y nuestras emociones en la medida que hemos introyectado estos modos de comportamiento que otorgan eficacia y legitimidad a la posición social ocupada. Sin embargo, esto no significa que el orden social moderno sea igualitario y sin diferencias ya que siempre existen determinados grupos sociales que cuentan con los mejores recursos tanto para apropiarse y definir en primera instancia los modelos de autorregulación como para ubicarse más favorablemente frente a los dispositivos disciplinarios. En definitiva, la modernidad consiste en estar en el momento justo y en el lugar indicado para ser una persona adecuada.

Bibliografía:

- Coriat B. (1994) El taller y el cronómetro, México, Siglo XXI.
- Chartier R. (1992) “El proceso de cambio en la sociedad de los siglos XVI-XVIII; en Ariès P. Y Duby G. (1992) Historia de la Vida privada, Volumen 5, Madrid, Taurus.
- Elías N. (1989) El proceso de civilización, México, FCE.
- Elías N. (1992) Deporte y ocio en el proceso de la civilización, México, FCE.
- Elías N. (1997) Sobre el tiempo, México, FCE.
- Foucault, M. (2003) El poder psiquiátrico. Cursos del colegio de Francia (1973-1974), Clase del 21 de noviembre de 1973, Traducción de N. Montemurro y corregida por P. Pavesi.
- Foucault M. (2001) Vigilar y Castigar, Buenos Aires, Siglo XXI.
- Foucault M (2000) Historia de la sexualidad. Tomo 1 La voluntad de saber, México, S XXI.
- Martín-Fugier A. (1992) Los ritos de la vida privada burguesa; en Ariès P. Y Duby G. (1992) op. cit.
- Todorov, T. (1997) La conquista de América. El problema del otro, México, Siglo XXI.
- Thompson E. P. (2000) Costumbres en común, Barcelona, Crítica.
- Thompson E. P. (1984) Tradición, revuelta y conciencia de clase, Barcelona, Crítica.
- Varela, J. y Álvarez-Uría, F. (1997) Genealogía y sociología, Buenos Aires, El cielo por asalto.